



UNIVERSITI PUTRA MALAYSIA

PLURALISME AGAMA MENURUT PERSPEKTIF AL-QURAN

IBRAHIM RIFQI BAFAGIH.

FEM 2005 4

**PLURALISME AGAMA
MENURUT PERSPEKTIF AL-QUR'AN**

Oleh

IBRAHIM RIFQI BAFAGIH

**Tesis Dikemukakan kepada Sekolah Pengajian Siswazah,
Universiti Putra Malaysia, Sebagai Memenuhi Keperluan
Untuk Ijazah Master Sains**

Ogos 2005



Abstrak tesis yang dikemukakan kepada Senat Universiti Putra Malaysia sebagai
memenuhi keperluan untuk ijazah Master Sains

PLURALISME AGAMA MENURUT PERSPEKTIF AL-QUR'AN

Oleh

IBRAHIM RIFQI BAFAGIH

Ogos 2005

Pengerusi : Zaid Ahmad, Ph.D.

Fakulti : Ekologi Manusia

Kajian ini ialah mengenai pluralisme agama menurut perspektif al-Qur'an. Kajian ini membahas isu pluralisme agama dengan berdasarkan kepada perspektif al-Qur'an. Kajian ini bersifat *library research* (kajian perpustakaan). Metod yang digunakan dalam kajian ini ialah metod tafsir *mawdū'iyy* (tematik). Metod ini ialah mentafsirkan Al-Qur'an dengan menghimpun ayat-ayat al-Qur'an yang berbicara tentang topik tertentu. Ayat-ayat ini kemudian dikaitkan antara satu dengan lainnya. Kemudian mengambil kesimpulan tentang masalah tersebut menurut pandangan al-Qur'an. Kajian ini mendapati bahawa al-Qur'an mengiktiraf kewujudan beberapa agama yang dianut manusia. Pengiktirafan ini diiringi dengan pemberian kebebasan terhadap para penganutnya untuk menjalankan ibadah sesuai dengan ajaran agamanya. Kebebasan ini disertai pula dengan segala konsekuensi yang akan ditanggungnya sendiri. Dalam hal ini, al-Qur'an menyatakan bahawa agama yang diterima oleh Allah hanyalah agama Islam. Di sini, al-Qur'an mengajarkan umat Islam untuk menghargai penganut agama lain

demi menjamin terciptanya suatu hubungan sosial yang positif di dalam masyarakat. Al-Qur'an memberikan kebebasan kepada kaum Muslim untuk berinteraksi dengan penganut agama lain. Al-Qur'an memberikan batasan selagi hal tersebut tidak menimbulkan kekeliruan dalam akidah serta keimanan kaum Muslim. Al-Qur'an juga membatasi selagi tidak ada tanda-tanda yang menunjukkan adanya sikap permusuhan terhadap agama Islam mahupun kaum Muslim. Istilah yang digunakan oleh al-Qur'an yang mengenai golongan bukan Muslim dapat dibahagikan kepada kepada 3 golongan, iaitu *ahl al-kitāb*, kafir dan musyrik. Pada umumnya, ayat-ayat al-Qur'an mengenai interaksi sosial terhadap golongan bukan Muslim dapat dikategorikan kepada 2 kategori. Pertama, ayat-ayat yang berkaitan dengan situasi damai. Kedua, ayat-ayat yang berkaitan dengan situasi perang. Ayat-ayat tersebut mesti ditempatkan sesuai dengan situasinya masing-masing.

Abstract of thesis presented to the Senate of Universiti Putra Malaysia in fulfilment of the requirements for the degree of Master of Science

RELIGIOUS PLURALISM ON QUR'ANIC PERSPECTIVE

By

IBRAHIM RIFQI BAFAGIH

August 2005

Chairman : Zaid Ahmad, Ph.D.

Faculty : Human Ecology

This research is about religious pluralism. This research discusses the religious pluralism issue based on the perspective of the Qur'an. This research is a library research. This research uses the tafsir *Mawdū'iyy* (thematic) method. This method is to interpret the Qur'an by compiling some verses from the Qur'an which talking about a specific topic. Those verses then to be connected by each other. Then, to get conclusion according to the perspective of the Qur'an concerning the topic. This research finds that the Qur'an admitted the existence of the religions. The adherents of religions are free to perform their religious living according to their religion. They also be responsible to all the consequences. This is because Qur'an says that Islam is the only religion accepted by Allah. Here, the Qur'an teaches all Muslims to show respect towards non-Muslims in order to gain a positive social interaction in the society. The Qur'an gives a freedom to all Muslims to interact with another religions believers as long as it's not affected their faith (in Islam). Also, as long as its void from any signs of enmities towards Islam and all Muslims. The Qur'anic terms to identify the non-Muslims are



devided into 3 terms, those are: *ahl al-kitāb*, *kafir* and *mushrik*. Generally, the Qur'anic verses about the social interaction towards non-Muslims can be divided into 2 categories. First, the verses which connected with the peace situation. Second, the verses that connected with the situation of war. Each verse must be placed according to its situation.

PENGHARGAAN

Penulis mengucapkan syukur *al-hamd li-Lâh* ke hadrat Allah s.w.t. atas berakhirnya kajian bertajuk Pluralisme Agama Menurut Perspektif al-Qur'an. Dan dalam kesempatan ini, Penulis ucapkan terima kasih sebanyak-banyaknya kepada Abi dan Ummi tercinta, Husein A. Bafagih dan Naimah Karaman, atas segala kasih-sayang yang sentiasa diberikan tanpa pernah ada habis-habisnya, semoga Allah sentiasa merahmati serta memanjangkan umur dan menjaga keduanya sebagaimana yang mereka berdua berikan terhadap anak-anaknya, dan hanya Allah sahajalah yang dapat membalaas keduanya dengan pahala yang setimpal.

Dan tak lupa pula penulis ucapkan terima kasih sebesar-besarnya kepada abang dan kakak-kakak tercinta serta orang tersayang yang selalu memberikan dorongan dan sokongan dalam meraih cita-cita, terutamanya dalam menamatkan Program Master di Universiti Putra Malaysia ini.

Dan penulis juga ingin mengucapkan terima kasih kepada Pengerusi dan Ahli Jawatan Kuasa Penyeliaan Tesis, yang turut memberikan bimbingan, sehingga penulis dapat menyelesaikan kajian ini. Dan diucapkan terima kasih pula kepada semua pihak yang turut membantu serta terlibat, sama ada secara langsung mahupun secara tidak langsung, dalam proses menyelesaikan kajian ini.

Semoga kajian ini dapat memberikan manfaat. Penulis tidak menafikan adanya beberapa kekurangan mahupun kelemahan yang ada dalam kajian ini, dan sangat berbesar hati sekiranya ada kritikan dan saranan daripada mana-mana pihak yang bersifat membangun demi kebaikan.

KANDUNGAN

ABSTRAK	ii
ABSTRACT	iv
PENGHARGAAN	vi
PENGESAHAN	vii
PERAKUAN	ix
KANDUNGAN	x
SENARAI TRANSLITERASI	xii
SENARAI GAMBARAJAH	xiii

BAB

1. PENDAHULUAN	1
1.1. Latar Belakang Kajian	1
1.2. Permasalahan Kajian	8
1.3. Skop dan Batasan Kajian	10
1.4. Objektif Kajian	10
1.5. Signifikan Kajian	10
1.6. Rangka Kajian	11
2. SOROTAN KAJIAN	14
3. METODOLOGI KAJIAN	35
3.1. Jenis tafsir <i>mawdū'iy</i>	35
3.2. Langkah pelaksanaan tafsir <i>mawdū'iy</i>	36
3.3. Kaedah pengklasifikasian dan pemilihan ayat al-Qur'an	37
4. AL-QUR'AN DAN PLURALISME	41
4.1. Kitab Suci al-Qur'an	41
4.1.1. Fungsi al-Qur'an dalam Kehidupan Sosial	41
4.1.2. Tipologi Tafsir al-Qur'an	43
4.2. Pluralisme Menurut al-Qur'an	49
4.2.1. Pengertian Pluralisme dan <i>Trancendent Unity of Religions</i>	55
4.2.1.1. Pluraliti dan Pluralisme	55
4.2.1.2. <i>The Trancendent Unity of Religions</i> (Kesatuan Ulung Agama-agama)	58

4.2.2. Pluralisme Sebagai Hakikat Kebesaran Ilahi	60
4.2.3. Agama-Agama Dalam al-Qur'an	63
4.2.3.1. <i>Şābi'īn</i> dan <i>Majūs</i>	66
4.2.3.2. Yahudi	70
4.2.3.3. <i>Nasrāny / Nasārā</i> (Kristian)	71
4.2.3.4. Islam	73
 4.3. Golongan Bukan Muslim Menurut al-Qur'an	80
4.3.1. <i>Ahl al-Kitāb</i>	80
4.3.2. Kafir	95
4.3.3. Musyrik	99
 5. INTERAKSI SOSIAL KEAGAMAAN MENURUT AL-QUR'AN	106
5.1. Kebebasan dan Toleransi Beragama	109
5.1.1. Larangan Memaki Sembahan Penganut Agama Lain	115
5.1.2. Dasar Toleransi Beragama	116
5.1.3. Dialog dan <i>Jadal</i> menurut al-Qur'an	120
 5.2. <i>Qitāl</i> yang Dibolehkan Menurut al-Qur'an	125
5.2.1. Berperang pada Bulan Haram	143
5.2.2. Perlakuan terhadap Tawanan Perang	144
5.2.3. Menjaga Perdamaian secara Internal dan Eksternal	146
5.2.4. Pahala Berjuang di Jalan Allah	149
 6. KESIMPULAN	153
 BIBLIOGRAFI	158
 LAMPIRAN	165
 BIODATA PENULIS	172

SENARAI TRANSLITERASI

Huruf konsonan:

ء	(hamza)	'		ض	(dād)	đ
ب	(bā')	b		ط	(tā')	ṭ
ت	(tā')	t		ظ	(zā')	ẓ
ث	(thā')	th		ع	('ayn)	'
ج	(jīm)	j		غ	(ghayn)	gh
ح	(ḥā')	ḥ		ف	(fā')	f
خ	(khā')	kh		ق	(qāf)	q
د	(dāl)	d		ك	(kāf)	k
ذ	(dhāl)	dh		ل	(lām)	l
ر	(rā')	r		م	(mīm)	m
ز	(zay)	z		ن	(nūn)	n
س	(sīn)	s		و	(wāw)	w
ش	(shīn)	sh		ه	(hā')	h
ص	(ṣād)	ṣ		ي	(yā')	y

Huruf vokal:

ـ	<i>fathah</i>	a		<i>fathah</i> panjang	ā
ـ	<i>kasrah</i>	i		<i>kasrah</i> panjang	ī
ـ	<i>dammah</i>	u		<i>dammah</i> panjang	ū

- Tanwin ـــ direpresentasikan dengan *an*, *in*, *un*.
- Transliterasi hanya berlaku terhadap perkataan dan istilah dari bahasa Arab sahaja. Sedangkan yang berasal daripada bahasa yang lain akan ditulis secara *italic* (tulisan miring).
- Sedangkan istilah daripada bahasa Arab yang telah masuk menjadi bahasa Melayu, tidak akan ditransliterasikan, misalnya perkataan: al-Qur'an, hadith, surah, ayat, kafir, musyrik, dan sebagainya.
- Huruf *tā' al-marbūṭah* ة) dan ئ) akan ditransliterasikan menjadi huruf h.

SENARAI GAMBARAJAH

Gambarajah 1:	Teori <i>the transcendent unity of religions</i> (kesatuan ulung agama-agama)	59
Gambarajah 2:	Pemahaman terhadap istilah <i>Islām</i> (Islam)	79
Gambarajah 3:	Cakupan makna <i>ahl al-kitāb</i>	83

BAB 1

PENDAHULUAN

1.1. Latar Belakang Kajian

Al-Qur'an adalah Kitab Suci yang di dalamnya berisikan berbagai tema dan berbagai pembicaraan, tetapi pembicaraan al-Qur'an terhadap suatu masalah sangat unik, tidak tersusun secara sistematis, seperti halnya buku-buku ilmu pengetahuan yang dikarang oleh manusia. Di samping itu, al-Qur'an juga sangat jarang menyajikan suatu masalah secara terperinci dan detail. Pembicaraan al-Qur'an terhadap suatu masalah pada umumnya bersifat global (tidak detail), parsial (tidak utuh) dan seringkali menampilkan suatu masalah dalam prinsip-prinsip utamanya saja.¹

Dalam satu ayat al-Qur'an disebutkan :

"... dan Kami turunkan kepadamu al-Kitāb (al-Qur'an) untuk menjelaskan segala sesuatu..." (Surah al-Nahl : 89).

Tetapi kerana al-Qur'an tidak mengandungi perincian-perincian permasalahan, maka tugas tersebut diberikan kepada sunnah Nabi pada waktu tertentu, dan kepada akal kaum Muslim pada waktu yang lain. Oleh kerana itu, tidak hairan jika banyak lafaz al-Qur'an yang memerlukan penjelasan dan penafsiran terutama kerana ia banyak menggunakan susunan kalimat yang ringkas yang menyatakan

¹ Cawidu, *Konsep Kufr dalam al-Qur'an*, 1991 : 5.

makna-makna yang banyak dalam lafaz-lafaz yang sedikit.² Itulah sebabnya manusia memerlukan tafsir sehingga dapat memahami al-Qur'an dengan baik dan mengamalkannya dengan baik pula.³

Al-Qur'an mengungkapkan berbagai hal, dan dari sekian banyak tema yang terdapat di dalam al-Qur'an, di antaranya ialah tema yang menyangkut masalah kemajmukan atau pluralisme, seperti kemajmukan etnik, kaum, suku bangsa dan bahasa. Selain itu, al-Qur'an juga menyebutkan beberapa agama yang menjadi anutan manusia, misalnya agama Islam disebutkan dalam surah al-Mā'idah ayat 3, Āli 'Imrān ayat ke 19 dan 85. Agama Yahudi, *Nasrāny*, *Sābi'iñ* serta *Majūs* disebutkan dalam surah al-Baqarah ayat ke 62, al-Mā'idah ayat ke 69 dan al-Hajj ayat ke 17.

Pluralisme merupakan aturan Tuhan yang tidak mungkin berubah, sehingga tidak mungkin dilawan atau diingkari. Manusia diciptakan berbangsa-bangsa dan beraneka ragam agar mereka bekerja sama. Dengan demikian, pluralisme perlu diterima dengan positif-optimis dan berbuat sebaik mungkin berdasarkan kenyataan itu.⁴

Tujuan Islam adalah untuk mengintegrasikan perbezaan tersebut menuju kesatuan melalui prinsip-prinsip suci yang terdapat dalam al-Qur'an, yang menerangkan latar belakang serta tujuan keanekaragaman kaum dan agama. Tuhan menciptakan

² Al-Qardāwy, *Kayfa Nata 'āmal Ma 'a al-Qur'ān al-Karīm*, 1999 : 285.

³ Al-Qardāwy, *Kayfa Nata 'āmal Ma 'a al-Qur'ān al-Karīm*, 1999 : 285.

⁴ Burhani, *Islam Dinamis*, 2001 : 5.

agama, bangsa, serta bentuk-bentuk perbezaan yang lain adalah untuk melihat dengan jelas siapa diantara mereka yang menghargai kekuasaan tertinggi Tuhan serta memahami tujuan-Nya dari antara mereka yang mengabaikan-Nya. Lagipun, Allah mampu untuk menciptakan (manusia dalam) satu bangsa.⁵

Meskipun sebenarnya semua agama mengajarkan perdamaian dan tidak ada satupun agama yang menyuruh umatnya untuk bergaduh ataupun berperang, tetapi dalam fenomena sosial, tampaknya umat beragama seringkali terlibat secara fizikal dalam berbagai pertikaian yang terjadi di antara umat beragama. Fenomena ini nampaknya berlanjut sampai masa kini. Di Bosnia, umat-umat Ortodoks, Katolik, dan Islam saling membunuh. Di Irlandia Utara, umat Katolik dan umat Protestan saling bermusuhan, di Timur Tengah, ketiga cucu Nabi Ibrahim – umat Yahudi, *Nasrāny* dan Islam – saling menggunakan bahasa kekerasan. Di Sudan, senjata adalah alat komunikasi antara umat Islam dan umat Kristian. Di Kashmir, pengikut agama Hindu dan umat Muhammad saling bermusuhan. Di Sri Lanka, kaum Buddha dan kelompok Hindu saling bertengkar. Di Armenia – Azerbaijan, umat *Nasrāny* dan umat Islam saling berlumba untuk berkuasa dengan cara destruktif (bersifat merosakkan). Kesemuanya ini terjadi di hadapan mata. Yang sangat menyayat hati adalah agama dijadikan elemen utama dalam mesin penghancuran manusia – suatu kenyataan yang sangat bertentangan dengan ajaran semua agama di atas permukaan bumi ini.⁶

⁵ Aslan, *Religious Pluralism in Christian and Islamic Philosophy*, 1998 : 189.

⁶ Alwi Shihab, *Islam Inklusif*, 1999 : 40.

Dengan harapan supaya dapat terjalin interaksi positif diantara umat beragama, maka fenomena di atas telah menjadi salah satu alasan yang menjadikan pemikiran mengenai isu pluralisme agama terus berjalan dan dikembangkan. Dan tak ketinggalan juga di kalangan umat Islam, pemikiran ini cuba untuk terus dikembangkan meskipun di dalamnya terdapat pro dan kontra pemikiran. Dan ketika pemikiran pluralisme agama ini dikaitkan dengan al-Qur'an, maka setiap kelompok yang pro dan yang kontra di kalangan umat Islam adalah juga mempunyai sandaran masing-masing daripada al-Qur'an mengenai pemikiran pluralisme agama.

Pada beberapa tempat di dalam al-Qur'an, ayat-ayat yang terkandung di dalamnya yang berkaitan dengan isu pluralisme agama, seakan-akan menampakkan adanya suatu "percanggahan" di antara satu ayat dengan lainnya, terutamanya ayat-ayat al-Qur'an yang berkaitan dengan sikap dan cara berinteraksi dengan golongan bukan Muslim. Hal sebegini terjadi adalah disebabkan kandungan ayat dalam al-Qur'an pada beberapa tempat terdapat ayat-ayat yang dapat disebut sebagai "ayat-ayat ramah" terhadap umat penganut agama manapun akidah selain Islam, iaitu golongan bukan Muslim. Ayat-ayat tersebut antara lain disebutkan dalam surah al-Mā'idah : 69, 48, surah al-Baqarah : 62, 82, 148, 256, surah al-Shūrā : 8, surah Yūnus : 99.

Dan pada ayat-ayat lainnya pula, terdapat juga beberapa ayat yang memberikan kesan adanya sikap keras dan tegas terhadap golongan bukan Muslim, dan ayat-ayat ini dapat disebut sebagai "ayat-ayat tegas". Ayat-ayat tersebut antara lain

dalam surah al-Fatḥ : 29, surah Āli ‘Imrān : 85, surah Āli ‘Imrān : 19, surah al-Baqarah : 120, surah al-Mā’idah : 3, surah al-Nisā’ : 144, surah al-Tawbah : 5 dan 29.

Sepintas lalu, sebahagian dari “ayat-ayat tegas” ini ada yang menggambarkan adanya sikap permusuhan terhadap golongan bukan Muslim.

Adanya “ayat-ayat ramah” dan “ayat-ayat tegas” tadi telah mengundang reaksi yang berbeza-beza di antara umat Islam dalam menanggapi isu pluralisme agama. Ada kelompok yang lebih “bersikap terbuka” dan menerima realiti pluralisme agama. Kelompok ini lebih menitikberatkan kepada “ayat-ayat ramah” dari al-Qur'an, dan kelompok ini dapat disebut sebagai aliran inklusivis. Kalangan inklusivis meyakini bahawa agama mereka mengandungi kebenaran yang mesti diikuti jika ingin memperolehi keselamatan. Meskipun demikian, mereka tetap mengakui jalan keselamatan pada agama lain, kerana rahmat Allah terdapat di mana sahaja.⁷ Pada perkembangannya, dari aliran inklusivis ini telah timbul satu kelompok pemikiran yang berpandangan lebih terbuka lagi berbanding dengan kaum inklusivis, kelompok ini dikenali sebagai kelompok pluralis. Kelompok pemikiran ini meyakini bahawa setiap agama merupakan jalan keselamatan itu sendiri. Tidak boleh ada dakwaan bahawa jalan keselamatan dalam agama lain hanya sebagai pelengkap dari keselamatan agama sendiri, sebagaimana yang masih diyakini kalangan inklusivis.

⁷ Madjid, et.al., *Fiqih Lintas Agama*, 2004 : 206.

Teologi inklusif dalam Islam dikembangkan oleh individu-individu seperti Muhammad ‘Abduh (1849-1905), Rashīd Riḍā (1865-1935), al-Ṭabaṭṭaba‘ī (1892-1981), dan Muhammad Jawād Mughniyyah. Mereka ini mendasarkan pandangan-pandangan inklusifnya pada ayat-ayat al-Qur'an seperti pada surah al-Baqarah ayat 62 dan surah al-Mā'idah ayat ke 69, iaitu ayat-ayat yang menjanjikan keselamatan kepada penganut agama *Naṣrāny*, Yahudi dan *Šābi'īn*, yang percaya kepada keesaan Tuhan, pengadilan Hari Akhir, dan berbuat kebaikan (amal saleh). Sementara itu, Frithjof Schuon (1907-1998), Syed Hosseini Nasr (lahir 1933), dan Fazlur Rahman (1919-1988) mewakili pandangan pluralis dalam Islam. Sebagai contoh, Fazlur Rahman, berpegang pada surah al-Mā'idah ayat ke 48 yang menegaskan mengenai segi-segi positif perbezaan agama. Menurut Rahman (1919-1988), kenyataan al-Qur'an pada surah al-Baqarah ayat ke 148 dan surah al-Mā'idah ayat ke 48 sangat jelas supaya setiap pemeluk agama saling berlumba dalam berbuat kebaikan, bukan saling bermusuhan. Dan, kelak di akhirat Tuhan akan menjelaskan mengenai perbezaan-perbezaan itu.⁸ Sementara itu, Frithjof Schuon (1907-1998) berpendapat bahawa semua agama itu sebenarnya mempunyai titik kesamaan pada peringkat *trancendent* (ulung), iaitu menuju Tuhan, dan pandangannya ini lebih dikenali sebagai *the trancendent unity of religions* (kesatuan ulung agama-agama).⁹ Dari pemikiran Schuon ini kemudian timbul pemahaman yang secara tidak langsung

⁸ Madjid, et.al., *Fiqih Lintas Agama*, 2004 : 207.

⁹ Schuon, *The Trancendent Unity of Religions*, 1984 : xii.

menyatakan bahawa semua agama adalah sama, dan perbezaan itu hanya tampak dalam ibadah ritual sahaja.

Demikian pula sebaliknya, ada kelompok yang dapat dikatakan bersikap sebagai “kurang terbuka” dalam menanggapi isu pluralisme agama ini, dan kelompok ini lebih cenderung untuk memfokuskan diri pada “ayat-ayat tegas”, dan kelompok ini dapat disebut sebagai aliran eksklusivis. Dalam memandang agama orang lain, kelompok ini sering kali menggunakan standard-standard penilaian yang dibuatnya sendiri untuk menghukumi dan menghakimi agama lain. Secara teologis, misalnya, mereka beranggapan bahawa hanya agamanya yang paling tulen berasal dari Tuhan, sementara agama yang lain tak lebih dari sebuah konstruksi (binaan) manusia, atau mungkin juga berasal dari Tuhan tapi telah mengalami perubahan dan pemalsuan oleh manusia sendiri. Mereka memiliki kecenderungan membenarkan agamanya, sambil menyalahkan yang lain. Memuji agama diri sendiri seraya memburukkan agama yang lain. Agama orang lain dipandang bukan sebagai jalan keselamatan yang paling sempurna. Mereka mendasarkan pandangan-pandangannya itu pada beberapa ayat di dalam al-Qur'an.¹⁰

Pemahaman ajaran Islam yang eksklusif secara ekstrem mempunyai peluang yang cukup besar bagi terciptanya permasalahan baru, dan memberikan ruang yang besar bagi terciptanya kelompok-kelompok ekstrimis tertentu yang mengeksplorasi nama Islam dan simbol-simbol Islam bagi kepentingan satu

¹⁰ Ghazali, *Problematika Quranik Pluralisme Agama*, Media Indonesia, 6 Ogos 2004.

pihak. Hal ini telah banyak berlaku dalam beberapa fenomena sosial, dan contoh yang paling nyata dari kegiatan ini ialah berlakunya beberapa aksi kekerasan, keganasan mahupun aksi terorisme di berbagai penjuru dunia. Dalam hal ini tentunya agama Islam baik secara langsung ataupun tidak langsung akan dilabelkan dengan berbagai aksi kekerasan, keganasan, terorisme dan sebagainya. Maka, disebabkan hal yang sedemikian ini telah menimbulkan pencemaran imej Islam yang sebenar dan melahirkan pandangan yang keliru serta berlakunya salah faham di kalangan bukan Muslim terhadap agama Islam serta umat Islam, dan pada masa yang sama juga akan melahirkan rasa ketakutan dan bahkan perasaan benci terhadap Islam dan umat Islam. Hal semacam ini lebih dikenali dengan istilah *Islamophobia*, yang secara teknikal mempunyai erti “prasangka, permusuhan, dan rasa benci terhadap Islam dan kaum Muslim”¹¹. Jadi, timbulnya *Islamophobia* yang tengah melanda kalangan bukan Muslim, terutamanya di dunia Barat saat ini, sebenarnya adalah juga disebabkan oleh segelintir umat Islam sendiri. Dan ibarat kata pepatah lama, “kerana setitik nila, rosaklah susu sebelanga”.

1.2. Permasalahan Kajian

Harapan daripada gagasan pluralisme agama adalah supaya dapat membina hubungan yang harmoni di antara umat beragama, sebab itulah selalu dikaitkan dengan kerukunan dan toleransi antara umat beragama. Arus perkembangan

¹¹ Seidan, *Muslim's Guide to Islamophobia*, 2004 : 1.

pemikiran pluralisme agama di dalam dunia Islam ternyata telah membawa permasalahan tersendiri, di mana umat Islam telah di hadapkan kepada kebingungan di antara pro-kontra pemikiran pluralisme agama ini. Di satu sisi, aliran kaum inklusif-pluralis lebih *open-minded* (bersikap terbuka) menerima pandangan baru berkaitan dengan gagasan pluralisme agama, adapun kaum eksklusivis adalah bersikap sebaliknya, tetapi masing-masing tetap mempunyai landasan daripada al-Qur'an.

Gagasan pluralisme agama akan menimbulkan masalah pada kaum Muslim yang kurang berpengetahuan dalam penguasaan ilmu agama Islam, sebab kebanyakan dari mereka hanya akan menjadi *muqallid* (pengikut) sahaja terhadap sesuatu fahaman atau pemikiran. Fahaman *transcendent unity of religions* (kesatuan ulung agama-agama) akan memberikan ruang cukup besar untuk timbulnya keraguan keyakinan seseorang dalam mengimani agama (Islam).

Dan di pihak lain pula, umat Islam juga perlu sekali untuk membersihkan imej agama Islam dari berbagai pencemaran yang juga dilakukan oleh pemeluknya sendiri. Imej Islam seakan-akan selalu identik dengan ekstremisme, terorisme, dan berbagai aksi kekerasan dan keganasan lainnya yang kemudian melahirkan *Islamophobia* di kalangan bukan Muslim.

1.3. Skop dan Batasan Kajian

Pembahasan utama dalam kajian ini ialah perspektif al-Qur'an mengenai pluralisme, khususnya yang menyangkut masalah pluralisme agama. Di sini penulis akan mengkaji dan menganalisis ayat-ayat dalam al-Qur'an yang berbicara mengenai pluralisme agama, serta turut membahas juga ayat-ayat lain yang berkaitan dengan masalah tersebut.

1.4. Objektif Kajian

1. Mengenalpasti perspektif al-Qur'an mengenai pluralisme agama.
2. Mengenalpasti agama-agama manusia yang disebutkan di dalam al-Qur'an.
3. Menganalisis kandungan al-Qur'an mengenai pembahagian manusia berdasarkan anutan kepercayaan ataupun agama yang dianuti.
4. Menganalisis kandungan al-Qur'an mengenai interaksi sosial di antara umat beragama.
5. Menganalisis batasan-batasan yang ditentukan oleh al-Qur'an di dalam berinteraksi sosial di antara umat beragama.

1.5. Signifikan Kajian

- b. Menjawab permasalahan yang timbul berkaitan isu pluralisme agama dalam masyarakat majmuk dengan kembali kepada al-Qur'an yang merupakan kitab suci dan sumber hukum pertama dalam Islam, serta sebagai pedoman manusia dalam menjalani kehidupannya. Dalam hal ini,

al-Qur'an memerlukan suatu penjelasan dan penafsiran sehingga dapat difahami semua kandungan yang terdapat di dalamnya serta dapat diamalkan oleh umat manusia, khususnya umat Islam.

- c. Memberi sumbangan berupa suatu rumusan mengenai sikap keberagamaan umat Islam yang berlandaskan pada nilai-nilai al-Qur'an terhadap kelompok atau golongan masyarakat lain. Hal ini adalah cukup penting demi menjaga serta memelihara integrasi struktur masyarakat.
- d. Menjadikan al-Qur'an sebagai sumber dalam mencari penyelesaian terbaik bagi menjawab permasalahan yang timbul berkaitan dengan pluralisme agama.
- e. Memperluas khazanah kajian dalam bidang agama, khususnya berkaitan dengan masalah pluralisme agama serta interaksi sosial keagamaan.

1.6. Rangka Kajian

Kajian ini akan dibahagikan ke dalam 5 Bab. Bab pertama berisi latar belakang kajian, permasalahan kajian, skop dan batasan kajian, objektif kajian, signifikan kajian dan metodologi kajian. Metodologi kajian ini terbahagikan kepada beberapa sub bab, iaitu mengenai jenis tafsir *mawdū'iyy*, langkah pelaksanaan tafsir *mawdū'iyy*, dan kaedah pengklasifikasian dan pemilihan ayat al-Qur'an. Bahagian akhir bab pertama ini ialah rangka kajian.

Bab kedua adalah sorotan kajian terhadap beberapa literatur yang berkaitan dengan tema pluralisme agama.